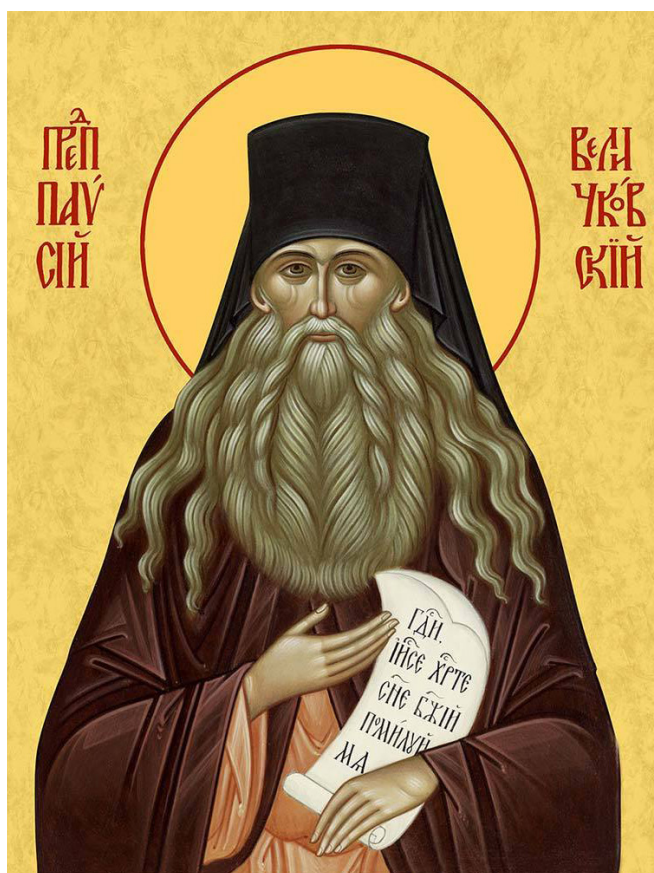




ПРЕПОДОБНЫЙ ПАИСИЙ ВЕЛИЧКОВСКИЙ

(28 ноября)

Кондак, глас 8



Избранный иноческого жи-
тия ревнителю, яко пчела
многотрудная писаньми оте-
ческими души наша снабдил
еси, коегождо наставляя на
путь спасения, сего ради зо-
вем ти: радуйся, Паисие пре-
мудре, старчества духовнаго
в стране нашей возродителю.



Архимандрит Нямецкого монастыря в **Молдавии**. Родился он в **1722** г. в городе **Полтаве** в семье протоиерея, **17-ти** лет вступил в **Любечский монастырь**, перешел в **скит Трейстены в Молдавии**, оттуда — в **скит Керкул**, отличавшийся особенной строгостью монашеской жизни.

Затем преподобный переселился на **Афон**, где основал особую монашескую общину — **скит св. Илии**. В 1758 г. в возрасте **36 лет** был рукоположен в **священный сан**. В 1763 г. преподобный Паисий с 64 монахами переселился в **Молдавию, в Валахию**, по просьбе тамошнего господаря, для лучшего устройства в этой стране монашеской жизни и поставлен **настоятелем монастыря Драгомирны**.

За три года число Драгомирнской братии утроилось. Устроитель братства отец Паисий написал и **ввел устав по чину свв. Василия Великого, Феодосия Великого, Феодора Студита и Афонской горы**.

Основные идеи этого устава: нестяжательность, отсечение воли и послушание, умная молитва и чтение книг, непрестанное рукоделие и бытовое благочиние (образцовая больница, странноприимница, церковные искусства и др.). Земля, на которой помещался Драгомирнский монастырь, после **русско-турецкой войны (1774 г.)** отошла к **католической Австрии**.

Авва Паисий, не видя возможности мира духовного Восточной Церкви в новом государстве, решил уйти и увести за собой всю братию — 350 человек. Господарь Григорий Гика и митрополит Гавриил предоставили им **уединенный в горах бедный Секульский монастырь** во имя Усекновения главы Иоанна Предтечи. Когда братия умножилась и преподобный Паисий стал просить о помощи в строительстве келлии, то ему было повелено переселиться с братией в богатейший **Нямецкий монастырь**, что он и исполнил в 1779 г., оставив часть братии в Секуле.

Житие в Нямецком монастыре преподобный Паисий устроил по образу Драгомирны и Секула — общежитие, умная молитва, переписка и чтение святоотеческих книг, ежедневное (утром и вечером) исповедание помыслов духовникам.

Паства преподобного умножилась, были иноки **более чем 10 национальностей** и число их к 1790 г. возросло до **10 тыс. человек**. В то время это



была **самая многолюдная обитель Восточной Православной Церкви**. В 1790 г. преподобный Паисий был возведен в сан **архимандрита**, продолжая окормлять по-прежнему Секул и другие окрестные монастыри и скиты.

На протяжении всего времени старческих подвигов в молдавских монастырях авва Паисий учил братию **умной молитве**, продолжая единую линию отцов Добротолубия, преподобного Григория Синаита, святителя Григория Паламы и преподобного Нила Сорского. Преподобный Паисий приводил многочисленные доказательства и свидетельства святоотеческого почитания умной молитвы: **«Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя»**, которая есть и моление, и исповедание веры. «Умно-сердечная молитва — для преуспевающих, для средних — пение, то есть обычные церковные песнопения, для новоначальных — послушание и труд», — поучал старец.

Многотрудная жизнь старца подходила к своему земному концу. Поболев перед кончиной, он с миром **преставился в 1794 г.**, 15 ноября (ст. ст.), прожив 72 года. Преподобный Паисий был **погребен в Нямецком монастыре** в соборном храме Вознесения Господня.

Его **переводы с греческого на русский язык святоотеческих творений**, долго бывшие единственными в русской литературе, читались повсюду. Так, им изданы: «Добротолубие», сочинения преподобного Исаака Сирина, преподобного Феодора Студита, преподобного Варсонофия, святителя Григория Паламы, преподобного Максима Исповедника, «Восторгнутые класы» — сборник из творений святителя Иоанна Златоуста и многое другое. Преподобный Паисий является **возродителем на Руси**, после преподобного Сергия, **школы старчества**, которая на протяжении всего XIX века и позднее приносила свои благодатные плоды на ниве спасения чад церковных в Глинской и Оптиной пустынях и других монастырях Русской Церкви.





ЕВАНГЕЛИЕ

И вот, один законник встал и, искушая Его, сказал: Учитель! что мне делать, чтобы наследовать жизнь вечную?

Он же сказал ему: в законе что написано? как читаешь?

Он сказал в ответ: возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всею крепостию твоею, и всем разумением твоим, и ближнего твоего, как самого себя.

Иисус сказал ему: правильно ты отвечал; так поступай, и будешь жить.

Но он, желая оправдать себя, сказал Иисусу: а кто мой ближний?

На это сказал Иисус: некоторый человек шел из Иерусалима в Иерихон и попался разбойникам, которые сняли с него одежду, изранили его и ушли, оставив его едва живым.

По случаю один священник шел тою дорогою и, увидев его, прошел мимо.

Также и левит, быв на том месте, подошел, посмотрел и прошел мимо.

Самарянин же некто, проезжая, нашел на него и, увидев его, сжалился и, подойдя, перевязал ему раны, возливая масло и вино; и, посадив его на своего осла, привез его в гостиницу и позаботился о нем; а на другой день, отъезжая, вынул два динария, дал содержателю гостиницы и сказал ему: позаботься о нем; и если издержишь что более, я, когда возвращусь, отдам тебе.

Кто из этих троих, думаешь ты, был ближний попавшемуся разбойникам?

Он сказал: оказавший ему милость. Тогда Иисус сказал ему: иди, и ты поступай так же.

(Евангелие от Луки, 10:25-37)



ТОЛКОВАНИЕ НА ЕВАНГЕЛИЕ БЛЖ. ФЕОФИЛАКТА БОЛГАРСКОГО

Законник этот был человек **хвастливый, очень высокомерный**, как оказывается из нижеследующего, и сверх того **коварный**. Поэтому он приступает к Господу, **искушая Его**, вероятно, он думал, что уловит Господа в Его ответах. Но Господь **указывает ему на тот самый Закон**, коим он очень надмевался.

Смотри, **с какой точностью Закон заповедует любить Господа**. Человек есть совершеннейшее из всех творений. Хотя он имеет и нечто общее со всеми ими, но имеет и нечто преимущественное.

Например, человек имеет общее с камнем, ибо он имеет волосы, ногти, кои бесчувственны, как камень. Имеет общее с растением, потому что он растет и питается, и рождает подобное себе, как и растение. Имеет общее с животными бессловесными, потому что имеет чувства, гневается и похотствует.

Но, что возвышает человека над всеми прочими животными, он **имеет общее и с Богом**, именно: **разумную душу**. Поэтому Закон, желая показать, что человек всецело во всем должен предать себя Богу и все душевные силы пленить в любовь Божию, словами **«всем сердцем»** указал на силу более грубую и **свойственную растениям**, словами **«всею душою»** — на силу более тонкую и приличную **существам, одаренным чувствами**, словами **«всем разумением»** обозначил отличительную силу человека — **разумную душу**. Слова «всею крепостию» мы должны применить ко всему этому. Ибо мы должны подчинить любви Христовой и растительную силу души. Но как? — сильно, а не слабо: и чувственную, и ее сильно; наконец, и разумную, и ее также «всею крепостию», так что мы всецело должны предать себя Богу и подчинить любви Божией нашу силу питательную, чувствующую и разумную.

Закон, по причине младенчества слушателей не могший еще преподавать совершеннейшего учения, заповедует любить ближнего, «как самого себя». Но Христос научил **любить ближнего больше, чем и самого себя**. Ибо Он говорит: никто не может оказать **«больше той любви,**





как если кто... душу свою... положит... за друзей своих» (Ин. 15, 13).

Итак, законнику говорит: **«правильно ты отвечал»**. Поскольку ты, – говорит, – подлежишь еще Закону, то ты правильно отвечаешь; ибо по Закону ты верно рассуждаешь.

"Но он, желая оправдать себя, сказал Иисусу: а кто мой ближний?"

Законник, получив похвалу от Спасителя, выказал высокомерие. Он сказал: **«а кто... ближний... мой»?** Он думал, что он праведен и не имеет подобного себе и близкого по добродетели; ибо полагал, что праведнику ближний есть только праведный же. Итак, желая оправдать себя и возвыситься пред всеми людьми, он **с гордостью говорит: а кто ближний мой?**

Но Спаситель, поскольку Он **Творец** и во всех видит одно создание, определяет ближнего не делами, не достоинствами, но **природой**. Не думай, – говорит, – что поскольку ты праведен, то и нет тебе никого подобного. Ибо все имеющие **одну и ту же природу** суть **ближние твои**.

Итак, и ты сам будь ближним их не по месту, но по расположению к ним и **заботливости о них**. Для того и привожу Я тебе в пример самарянина, чтобы тебе показать, что хотя он различался по жизни, однако ж, стал ближним для нуждавшегося в милости. Так и ты проявляй себя ближним **чрез сострадание и поспешай на помощь** по собственному признанию. Итак, этой притчей мы научаемся быть **готовыми к милосердию** и стараться быть ближними для тех, кои нуждаются в нашей помощи. Познаем и благодать Божию в отношении к человеку.

ПОСЛАНИЕ К ЕФЕСЯНАМ СВ. АПОСТОЛА ПАВЛА (2:4-10)

Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которую возлюбил нас, и нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом,- благодатью вы спасены,- и воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе, дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе.



Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился.

Ибо мы - Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять.

Толкование блж. Феофилакта Болгарского

Мы делали дела, достойные неумолимого гнева, но Бог, говорит, не просто милостив, но и **«богат милостью»**.

"по Своей великой любви, которою возлюбил нас". И любовь от многой милости. Ибо иначе как бы мы – чада гнева – удостоились любви?

"мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом". Здесь окончание прежде начатой мысли, а прочее все – вставка. Опять Христос посредник, и дело достойно доверия: ибо, если начаток (первенец) жив, то и мы живы; так как Бог оживотворил Его и нас: Его в действии, а нас в силе теперь, а немного после – и в действии. Вот необычайное величие силы Его, именно что Он мертвых, сынов гнева, оживотворил. В этом упование нашего звания.

"благодатью вы спасены". С глубоким душевным потрясением он высказал это, изумляясь неизреченному дару Божию. Ибо не трудом и не собственными делами, говорит, вы спасены, но только благодатью. Ибо, что касается дел, вы достойны были наказания и гнева.

"и воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе". Как потому, что начаток и глава Христос, говорю, воскрешен, и нас чрез Него Бог воскресил, точно таким же образом, если глава сидит, сидит вместе и все тело. Посему говорит: **«во Христе Иисусе»**, то есть потому, что Он восседает, и мы восседаем. Или же: «воскресил с Ним» должно понимать не о воскрешении, но об оживотворении чрез крещение. Как же после этого «посадил»? «Если терпим», говорит, «с Ним и царствовать будем» (2Тим.2:12). И Христос говорит: «сядете на двенадцати престолах» (Мф.19:28), и в другом месте: **«а дать сесть у Меня по правую сторону и по левую не от Меня зависит, но кому уготовано»** (Мк.10:40). Итак, это уже уготовано.

"дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе". Чтобы кто-нибудь не усомнился в сказанном, он старается сделать речь более убедительной, говоря: если не ради любви к нам, то, по крайней мере, из желания явить Свою благость непременно это исполнит. Теперь многие не верят сему, в будущем же веке все узнают, что нам Бог даровал, **видя святых в неизреченной славе**. Что же касается выражения «во Христе Иисусе», оно значит: не ко Христу одному относится сие, но чрез Него



перейдет и на нас, как от начала ко всему: **с Ним оживем, с Ним и воссядем**. Так говорит великий Иоанн Златоуст в толковании на этот отрывок, а в толковании на Евангелие от Матфея говорит, что никто не воссядет тогда. Подлинно нужен дар Духа и откровения, чтобы уразуметь глубину этих тайн. Ибо, если бы премудрый учитель Иоанн не сказал ясно, что мы «будем» посажены, то иной мог бы сказать, что во Христе мы «уже» сидим, равно как и то, что во Христе мы удостоиваемся поклонения от ангелов. Ибо не мы лично удостоиваемся поклонения, но так как наше естество, соединенное с Богом Словом, приемлет поклонение, то и на нас переходит эта честь. В этом смысле и говорит теперь, что и мы воссядем.

"Ибо благодатью вы спасены через веру". Сказав о том, что касается Бога, именно, что мы спасены благодатью, присовокупляет и то, что принадлежит нам – «через веру», чтобы не нарушить свободы воли.

"и сие не от вас, Божий дар". Снова как бы уничтожает это, говоря, что и вера не от нас; потому что если бы Он не пришел, если бы не призвал, мы и не последовали бы. «Как веровать», говорит, «в Того, о Ком не слышали?» (Рим. 10: 14). Так что и вера – **дар Божий**. Или же иначе: не веру называет даром Божиим, а **спасение через веру**, – вот что есть дар Божий. Ибо пусть вера и наша, но как бы она одна могла спасти, если бы Бог не благоволил принимать нас ради ее, чтобы не совсем быть нам безучастными в деле нашего спасения, – но являться привносящими нечто и от себя.

"Не от дел, чтобы никто не хвалился". Это не значит, чтобы Бог отверг нас, имеющих дела, но – что и тех, которые погибли бы с делами, спас благодатью, так что после этого никто не имеет права хвалиться. Ибо слово «чтобы» выражает не причину, а последствие дела.

"Ибо мы – Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять".

Чтобы ты, услышав, что не делами оправданы, не стал беспечным по отношению к делам, он говорит, что теперь **после веры нужны дела**. Ибо ты создан во Христе Иисусе и стал новой тварью после того, как умер в тебе в крещении ветхий человек. И как вначале ты призван был от небытия к бытию, так теперь призван к благобытию: ты создан не для того, чтобы быть бездельным, но с тем, чтобы делать и ходить в добрых делах, то есть весь путь жизни совершать в них, не два или три года, а **весь путь твоей жизни**.

Ибо на это указывает он словом «**исполнять**». Ибо «Бог предназначил» к сему, поэтому нельзя уклоняться от этого определенного Богом дела. «На добрые дела», не на одно дело, а на все: ибо если будет недостаток в одном – нарушается добродетель. А Григорий Богослов выражение «созданы на добрые дела» понимал не в смысле создания в крещении, но относил к первому творению.